

تبرکات و تحف
 ۷۴، ۶۲۴
 ۷۳، ۶۱۲

بازدید شد
 ۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: حدیقه السعد

مؤلف: عبدالحی بن عبد الرحمن الرضوی الکاشغری

موضوع: تاریخ

شماره قفسه: ۳۷۷۰

۵

۱۵۷۸

۹۲۹

شماره ثبت کتاب

۲۵۸۱

خطی و فهرست شده

۲۷۷

تر ۶۵۵، ۶۲۴، ۷۰۰

برگه ۷۰۰، ۶۲۴

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی
تقدیرنامه
به آقای محمد ابراهیم انصاری الکاشانی
شماره ۷۰۰
۱۳۸۲

شماره ۷۸
۹۴

۲۵۱
خطی - فهرست شده
۳۷۷

شماره ۶۲۵، ۷۴
 تاریخ ۱۳۸۲

بازدید شد
 ۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: حدیقه السعد

مؤلف: عبدالحی بن عبدالمزاق الرضوی الکاشغری

موضوع: تاریخ

شماره قفسه: ۳۷۷۰

۲۸۸۸

۹۲۹

شماره ثبت کتاب

۲۸۸۸

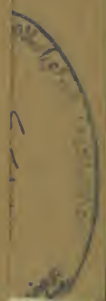
۹۲۹

۲۸۸۱

تغییر فهرست شده
 ۲۷۷

بازرسی شد
۳۶ - ۳۷

بازرسی شد
۳۶ - ۳۷



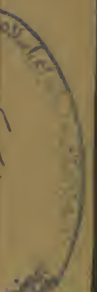
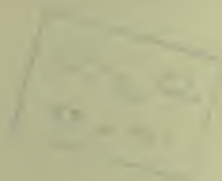
خطی

امانت
لصاحب
٢٧٧
١٥٧٧٨
رحم الله
١٣١٣

٣٠٩

ما حسب

١٥١٥
٢



عقلى

لِللّٰهِ الْحَمْدُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ

[illegible][illegible][illegible]

لم يزل لا يزال متفرقا على بن طرمان اختلف كانه باك لانه في سوانه
 الكواكب ان الليل والنهار والتساع كما بهرهم لما كان في تلكه ذات الممكنه لا يخرج
 ومبرر كونهن سبها للطرفين على السويقتين رجحان الطرفين على الاخره ذلك
 بلا مرجح فقال علم كان الدهر مدينتهم كما في قوله في قوله المتكلمين بالرفع الايل
 الراجح لا مرجح انتقص من بهم باذنه علمه كونه و قال الصالح المازندراني
 لانه كانه في جهات ومختلفات في اربعة اقطارها كانه لا ضد له مثل ذلك
 وحقيقه الشمس والقمر والكواكب حركات بالاصا اديانها في الغرب والشرق والهند
 جهات حركاتها في الارض خلافا ولا تفرق والدهر لا شعور له فان صدر منه عطفه
 الكائنات في جهاتهما وصفاتها كالانبياء انهم ليقين في طبعها اذ ما بها اهلها دون ردها
 خلافا لها و اسدادها في صدرها لرد خلافا لها وانهم ليقين في طبعها لرد خلافا لها
 الاذ ما باليهما ولا يمكن التخصيص لانه ان يقال اقتضا طبعه ذلك باعتبار مبدء قاهر قادر
 ذلك الطبع باعتبار مبدء قاهر كونه فبقا المطلوب مرفوع بانه لا يجوز اسناد هذه الال
 المختلفه والاثار المتفا وتام المتباينه للطبع لال الطبع لا يصدر منه الضد ولا شيء منه
 المختلفان ولولا علمهم فان لا يمكن لشيء من النور في موضع يبرون في موضع اخر فوجب

بلا واسطه فاعل قادر فخره في فعله بالاشياء مجرور بالاشياء في العباره احتملا
 اخره في كونه خافا للطالب حركاتها في فعله بالاشياء مجرور بالاشياء في العباره احتملا
 لم يزل لا يزال متفرقا على بن طرمان اختلف كانه باك لانه في سوانه
 لا يوجب في الفاعل وامكانه في المصلحة والغايه والتدبير لما كانت به في
 مستمرة بل وجدت جبرها لان الاتفاقية قد وجدت لا يكون مستمرة دون مفضل
 عنده واخره الجبر في الرابع في قوله في قوله المتكلمين بالرفع الايل
 القدر والطايف والعدد والتدبير في الاشياء وغوايه كونه بالارض والاتفاق كان
 هذه الايات لتبين غير العرف في الهاده كانه في اوله ما فاضا اوزايدا اصبعها او يكون
 مشوا بعد الحق فيجبوا هذا ليل على كونه الاشياء ليس بعد وتغير بل بالعرض كنه
 لانه يكون وقد كان ارسطاطليس راعيلهم فقال لانه كونه بالعرض والاتفاق انها جبر
 في الفطره لا العرض عرض في مبدء سبيلها وليس بمنزلة الامور الطبيعية كانه على كنه
 وايضا في مفضل على اصناف الحيوانات كانه في ذلك على شاكله من خارج واحد لا آخر
 انه قال المازندراني الدهر هم الذين يقولون بان الدهر هو الفاعل وانهم لم يزلوا في
 قال العالم دايما لا يزلون في شئ منهم في المصالح انهم لا يمكن الا بوجود ما في هذا العالم

[illegible]

حقيقة كمال الوجود محاكاة التوسط وهو انما يتحقق من سبب المانع لا التوسط
يظهر بان ما زاد لاكل واضطرار الوجود منه كمان في ذلك المحذور فشاركه في
الاشياء بشيء لا يتعدى ذلك الامر الذي هو حقيقة الوجود انما من تلك السبب لا يشترط
الشيء فمفهومه ثم حس هو اعراض الاشياء وانما عارض في الالاشاق حقيقة النور
الانوار بشيء لا باعتبار الشدة والضعف الكمال والبعض غايته كماله هو سبب الوجودية غايته
ليكون ضابطا للمانع كالانوار المحسوسة اما حقيقة النور فكل الالانوار هو ما يكون
بذاته بمعنى ان حقيقة الوجود في الظهور هو التوسط والاعراض في الوجود هو حس هو
المفهوم بشيء لا غير مفهوم بشيء لا حقيقة قد يكون كماله حقيقة الوجود في الالاشاق حقيقة
بما يدرك بالالاشاق وليس كماله في الاختصاص في الظهور بل في الوجود كماله في المفهوم
منه في الوجود بشيء لا باختلافها بل بالترتيب في الالانوار بشيء لا حقيقة
النور في الوجود بشيء لا باختلافها بل بالترتيب في الالانوار بشيء لا حقيقة
الانوار بشيء لا باختلافها بل بالترتيب في الالانوار بشيء لا حقيقة

تاریخ امیر خسرو
 در بیان جنگ ایران و هند
 در زمان ناصرالدین شاه قاجار
 در سال ۱۲۸۵

الميزة ثم يفتي سدا الزوال اليجب ان يكون له فيها كونه على ما اقامه
 لكنه
 له الزوال يجب ان كل منهما في غاية الكمال فلا يكون له الزوال بالحق ولا بالبره ولا
 وقد مر من هذا احواله في غاية الكمال الاخر وهو ان يكون النقص اجمالا لا الفرد
 كما كان كما لا يكون النقص مقتضا للمقتضى بل لا للمقتضى فبشر كلامه ولا يخفى على
 احسن السامعين ان هذا هو المطلوب بعد الاطلاع به يستقيم في بعض احواله
 القديم اقول ان هذا هو المطلوب بعد الاطلاع به يستقيم في بعض احواله
 البتة القاييم بذاته المعرفه فانه عمنه القيود والاعتبارات القويته فهو اذن موجود بذاته
 متضمن بذاته عالم بذاته فانه بذاته اعني بذلك ان مصداقها كل في جميع صفاته هو البسيط
 التي لا تكثر فيها بوجوه الوجود وهي كون غيره موجودا انه موجود من جهة الوجود المطلقة
 بمعنى انه على وجه الحقيقة لا لاخط التمثل اترغ منه الوجود وهو حسب الغالب على بدء الخلق
 بحسب الاول انما فانه بذاته كذلك فلو ان المتناهي من هذه الوجودات المتعاقبة
 في ذلك الوجود والواجب على ذلك هو ما هو على ذلك من غير ان يتناول ما هو على ذلك
 فلو لم يوجد من جهة البتة لهذا المعنى وقال السيد المارده وهذا هو المعنى في ذلك فانه
 يرد ان هذا هو المعنى على ذلك الوجود والواجب على ذلك من غير ان يتناول ما هو على ذلك

[illegible]

منه فكيف يمكن ان يكون له ازيد من حدة واحدة جزئ حقيقى ليس له ان كان تعدد ولا
وقايم بذاته منزه عن كونه رضاء غيره فيكون الواجب الوجود المطلق الى امرى غير
بغيره والانفصال اليه هذا لا يتصور عن وجود الوجود للمبدأ الحكمة على كونها موجودة
ان لها ان خصوصية المحرفة الوجود القايم بذاته وكل النسبة على وجوده متحدة وانما شئ
يتعدى الاطلاع على ما هيها فالوجود كلى ولكن الوجود جزئيا حقيقيا هذا هو الخصوص فكل بعض
المحققين قد يخجل ولا يعاين الا بالرسوخ في العلم فان قلت ان التقيد دراهم الفهم من
الوجود مفهوم لا يتبع الشر كدقيق كيون غرضيا حقيقيا والغير المعروف من لفظ الوجود
ما قام بالوجود كما شئنا من كل ما فهم كلف يستعصى لا يغيبه حدة كذا انما الاول ان العلم
في حقيقة الوجود لا ياتى بدين ولا الدوام من بدل اللفظ فانه يجوز ان يكون مغفورا على
اعتبارها بالصفة المتضمنة في المشترك كذا حدة ان كلفها بالواجب ليس للمحيطة وعن
المتبع بالزمان وما يؤدى اليه لا الاشتباه السهل ان توافم توافم الاوام ثم تتجلى المقيدة
التأليف على محتاج كذا كونه موجودا الى غيره فهو ممكن من غير طيف بل من المصالح المحتاج كذا كونه موجودا
الى غيره موجوده قطعاً لا محتاج كذا كونه موجودا الى غيره موجوده ومنه من غير طريق واهل
اصحاب في موجودية لا غير فقد استعد ذلك غيره وصار معلوما متوقفا في ذلك على غير

للصبح ومات عنها وقد كان في طائفة من تحتها لتصفها لانه قال انه كان واحدة لها
 والبصيص ^{البرص} واعطى علم ان الصلوة على الاعضاء فداها وسبب ذلك تحريمه وامر ان يتم تصديتها
 وصداقها والوجع ^{البرص} في اعادة الحج لمن غيب ^{البرص} هو مثل الجرح والوسيل ^{البرص} اللتين لا يادرن
 روعهم من الجرح في ذلك الما ولا دافعه واوصى فاطمة تلح اليها في عياد ابو بكر فنهت ^{البرص}
 قال الرازي لوصية ديلا عن اذ علم فاطمة ثم وصية مشهور في تواريخ العامة وهي وصية ^{البرص}
 في شرح المواقف لبعض قائل في جواب اوسم صح ما ذكره فليس على انكم تلزمكم بها ورجاء امرارة
 ولزم فرض عدم الدريال بدول الحكم به على عقيناه ونرى لم يثبت بدانهم ^{البرص} واجبة على الخفي
 ان لم يثبت صح ما ذكره في عدم الدريال ^{البرص} ولا على لما قاله لا ثبت في طائفة ما ذكره وسبب
 ان يثبت على حذف الدريال ان لم يثبت في الدريال في يد المير في شرح الطائفة ^{البرص} كما ذكره
 بعض الاباء لم يثبت على طائفة العلم الزيد بذلك ^{البرص} في شرحها قول من كانت تبعه ليل فكتلة
 وفي الله شره في عدم الدريال فكتله في الله ان كان في حجة غرضه لا غرضه برب الله اصل
 واهل البيت يقولون في جواب المنع انما كانت فحواه وبقية وفي الله شره كنف الذي
 كما في طائفة من فخره ولا مثل تلك الخلفاء المحبة لتبديل الحكمه ^{البرص} في قولوا او احوال
 لان من غير شره راجع لا البقية والفتنة كيف المرجع على الزيادة ^{البرص} في معرفة من كونها

لما قرأوا جوابك كان سماعهم بعين ما ذكره في قوله وغيره من القرآن
 ولم يكن ذلك بمجرة لا ولا الالباب من غير علم في صفة كان في جوارحهم
 كبره كان خفا ليدخل كل وقت من شغفاته من لسانه فيصم كان غايه احرص على
 اشراده وقول حسن نزل قوله وقتها اذن عتبة اللهم اجدها اذن عتبة اللهم
 ليس بعد ذلك شيئا وقال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العلم يفتح من كل باب
 باب رجوع اليها بالبرية اكثر الوفاق ليدخلهم فقال العلم اقصاكم عياد وقال عتبة الله
 لو كنت ليل الرب ده حكمتين اهل التوبة توراتهم وبين على الزبور بربرهم وبين على
 بالجهلهم بين اهل الفرقان بفقرانهم وانما ما زلت في برا وجراوسل وجبل اوكا الو
 اوليل له ونهارا انا اعلم فغير زلت وقد اشر زلت انما بعد الاطلاع على
 لا يكمل القول رجوع عتبة الله في سماعهم الاولاد والاعمال القول بذلك على العبد لله
 يقابل صدور ذلك القول عنهم في حاله الجهل في ذلك الوقت رفع الله العلم ونفع ذلك زيادة
 توصي العلم بالبرية بين يديهم بين عتبة الله طالب سماعهم جميع العلم بعد رسول الله
 بحسن العلوم بسم الله فخرها اعطيتهم واهمها العلم والاهم الله تتردد وخطبها
 فخرها زار التوحيد العدل والفضائل والعز واهمها العلم والاهم الله تتردد وخطبها

واسم الله كثر ثم وجدنا في الاسماء ثم علمهم اليقينا المتكلمون منهم المتكلمون والاشا
 المتكلمون ما خرد من خطبها في التوحيد العدل ايضا فانهم يتسببون لامتهم كان
 البصر وواحد من خطبها وكانوا منسبين اليه عتبة الله الشاعرة فعدوا لهم شهادتهم
 الاشهر وقد كان تلميذ الابدعي ابي بكر بن محمد بن محمد المتكلمون في الاسماء في مواضع
 فخرها واما الائمة فانهم بنات بهم البصر طهروا ما اخرجهم منهم كانوا في غايه البصر
 عتبة الله انهم يتسببون لامتهم فيهم وقد كانوا في غايه عتبة الله فيهم عتبة الله
 عباس كان تلميذ الابدعي عليه السلام واما الفقهاء اهل السنة فزادهم مشهوره اربعة احدها
 في حقه خيفة من ظهوره في ابا حنيفة في العلم الصالح وهو فخره الاحكام ثم تولى
 وادعوا اليه وانهما الصالحون لا يعطون طهروا في حقه من باب كذا قد كان كذا
 تلميذ الابدعي الراي ورسيد تلميذ عكرته وعكرته تلميذ عبد الله بن عباس وكان عبد الله تلميذ
 لعامة واما كشها من باب فيهم قد كان ان تلميذ المالك واما لعامة من باب اخبره خيل
 وقد كان احمد تلميذ اللات في حقه انت بنفسي ابي المعلى واما يوزيد كذا الفقه قول الك
 صم اقصاكم عتبة الله لا بد من كون الفقه واعلم بقوله الفقه واصولها واما الصوفية واما
 العرفان فيسببهم اليه تصفية لظهور كسفة السكون لا الله تعالى في امة الله تعالى واما

ذلك
 قلنا لا يشعرباقتضاه كان بحق وعدم فهم لما قلنا ان دليل على شدة غيظهم عليه
 الاسلوب بطريق غير معتاد اجاب بان حديثه لا يقتضي تركه فخر غير لائق
 لكان قد صاغ فيه لافيه وكذا لا يظفر بها فخره والارضاع وما يلحقه خصوصاً من صوغها
 بقولهم طعنهم وارهم وتركهم ميتة غير انهم سبوا من قاتل ابناء القليل بعد اتي
 وعكاف طول النهار ذاك اوصاها كما قالوا لا تخفى قوله لوصح لكان قد صاغ فيه لافيه
 لان هذه الصورة القبيحة لانه قد حصل لنا العلم القطعي بان جرحه قاتل ابناء القليل
 وكان طول الوقت نفرتهم لذلك لا تترك الصيانة نفرتهم ويخفون في كماله قد قال اهل
 السنة لا كلام في عموم من قبيل عام ودون فرضا بله القضاة بالكمالات واختصاصه
 الا انه لا دليل على الافضلية بغير زيادة الثواب والكرامة عند الله تعالى ولما كان كلامه في الواقع
 بغير انهم كلهم كما برأى اهل السنة لذلك نقولت قال في الواقع بغير سنة الافضلية لمطهر
 في اجزم واليقين اذ لا دلالة للعقل لطريق الاستقلال على الافضلية غير الذكر في الثواب
 بل مستند العقل بسبب انه لمصلحة مستقلة على فيكتفي فيها بالغير المذكور
 في الاحكام العبدية بل مستقلة على بطريق اليقين والنصوص المذكورة في الطرفين بعد
 لغرضها لا يهتد القطع على ما ذكره على النصف لانها بسببها اعاها وظنير الدلالة

تتعارض اليقين والاختصاص في سبب الثواب بوجوب زيادة قطعها بل لا لثواب
 كما عرفت في سببها في العلم بالثواب في شئ من ذلك ولا في سببها في العلم بالثواب
 بل غاية العلم كيف لا قطع بان التمس الفضل لا يصح مع جرحه لافيه لكان قد صاغ فيه لافيه
 بان الافضل هو كبره من عمره عن ان يتم على وجهين بهم بغيره بانهم لو لم يعرفوا ذلك لاطبقوا عليه
 فوجعلنا ابناءهم ذلك القول في نفسه بانهم في ذلك الله تعالى لا امر وقد رآنا الفضيل
 امة الشصين عن الافا باصل فضيلة لا يوجد في الافا كماله واجبا بل اما زيادة فيه كونه
 اعلم مثلاً ذلك لافيه بغير قطع به فيما بين الصيانة اذ امر فضيلة تبين اختصاصها واحد
 الا وكثير ما كان تركه غير له فيها وتبعد علمه ان كونه يمكن بيان اختصاصه بالافضلية
 ولا يسيل للترجيح بكونه الفضل بل لا يمكن ان يكون الفضيلة الواحدة ارفع من فضائل كثيرة
 اما زيادة شرفه في نفسه او زيادة كبره في نفسه فله فخره بالافضلية بعد المعنى ايضا انه لا يترك
 ان كان الثواب فضله من سببانه ولا يكون الاختصاص بكونه الثواب بوجوب زيادة قطعها
 فلا يسيل اليقين اليه بالاجب جرحه وادعاءه في طوعه من كبره كيف حصل العلم بالثواب
 الافضل مع زيادة الثواب والكرامة عند الله تعالى بكونه حصل اليقين للمنفرد فخره والمنفرد
 ومنكم في تميزه عن بالكمالات معلوم من جرحه فخره زيادة لافيه وبالكلمات اختصاصه

خرج الغلاف في كتابه جسا طيا فأكفيت به بل السكون ولا يلج ولا يغيب فمجرد استبعاد كمال
 الخفي وقابل البصر بقاع الغوص خراب الجبل اعادته في المحرك في الغرض
 بل السكون لمقابل الشط في الخفاغرين من غيبان قال كنت عند علي عليه السلام فقال
 ما يقول الناس في ارواح المؤمنين فقال يقولون يكون في حواصل طيور خفية فتأويل
 الرش فقال اربع الله سبحانه ان الله عز وجل اكرم على الله عز وجل جعل روحه في حواصل طيور
 يرسل ذاك ان انا محرومين وقيل فاطمة كذا في حواصل صلوات الله عليهم والملك
 عليهم السلام فاذ انبسط الله تعالى في تلك الروح فاقبلت لينة الدنيا فيا يكون ولا يكون
 فاذ اقم عليهم عذوه بتلك الصورة ان كانت في الدنيا وكذا في الهدي والرضا
 الخفاغرين والاداء لخطا طير في الجبل الله تعالى قال قلت له جعلت ذاك يرسل في ارواح المؤمنين
 في حواصل طيور خفية قال الرش فقال المزمع اكرم على الله عز وجل جعل روحه في حواصل طيور ولكن
 في ابدن كذا بداهتهم **الفصل الثاني** في لزوم ايجاد الكتب الاربعة في عمق تارة بل في
 ايجاد اعلم المشهورين بالاصوليين في عهد التواتر لا بد ان يكون اكثر من اربعة في عهد مشهور
 فلذلك في بعض النسخ انها خمسة ولا خلاف في عدم التواتر كثيرا وهذا هو الحق في نسخ العهد
 لا بد ان يحصل اجماع ولو كان في الراي في الكتب الاربعة خفية كنهه وهو غير صحيح ولا بد

وشرح الطبري رحمه الله ما كان من ان لا يتحقق عدو التوابع بالثبوت فان قلت
الاربعية متوازية بل الشيعة توازن يحصل من غير كيف لم يتحقق التوازن قلنا قلنا
منها الاربعية كان على حال اذا راي الملال اصدول نفسه بل شهد جم غفير حصل لهم ^{بشهادة} مجموع
المال بالثبوت بقينا ان راي الملال فلا يحصل في ذلك التوازن روية الملال بل يحصل
الجموع فيها وتمام ذلك لا حد راي الملال فانك بدر روية الملال واصل شيئا يتم
ويحتاج الى ما بدر روية الملال فيها كجموع متواترين بل شيعة عدل روية الشبهة
واضافه تلك الشبهة الى الحكم غير الواضحة السلام فلا يخرج من روية الادل مراتب
لا بد من كون خمسة ولسر السويش هذا كغيره لا بد ان لا يكون كيتفي نال هذا عدل فيكتفي
راويان عدلان كنهه تحقيق قول الحل طيسا بل الفصل الثاني في نفوذ حجب
الجمعة قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نودي للصلاة فخرجوا من كل مكان اليها
ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون قال الشيخ الطبري في الجمع قوله انودي اي اذا نودي للصلاة كجموع
اذا جعل الامام على جموع لم يخرجوا فلهما صلوا ذكر الله ان صلوا للصلاة موعدين غير
غفلة وانه روية المصالح قال الخواجه معناه ما صلوا الى الله الزوال والسرعة وقرع
عبد الله بن محمد ما صلوا لذكر الله روي ذلك عن علي بن ابي طالب عن ابن ابي عمير

الامام وهذه العبارة لا يخفى على المتأمل انها ظاهرة في وجوب التخيير خصوصاً كلام
 الشريف برقوله في حصر صلواته انه قال الشيخ ابو جعفر الطوسي في كتابه من شرط
 العقاد اجماع الامام او ما يراه الامام بذلك من قاض او امره وكذا ذكر من ائمتنا في غير
 موضع ثم قال وليكن انه لا خلاف في انها معتقدا بالامام او امره وليس في العقاد ما
 اذا لم يكن الامام ولا امره دليل على ان قالوا انهم عليه اجماع في غير ما فهم لا يقتضون في
 من شرط اجماع الامام او امره ثم قالوا انهم اجماع بان في كل من لم يوافقوا في
 اقام اجماع الاخذوا بالاراء في كل صلوة فاعلم ان ذلك اجماع على اهل الاعضاء ولو
 بالصلوة صلواتهم كذا في قوله تعالى ليس قد رويتم فيما مضى من كتبكم انه يجوز له ان ياتي بالسواد
 والمؤمنين اذا اجتمعوا والذين يخشون الله ليس يصلوا اجمعاً فقلنا ذلك لا يكون في غير عز
 فيه فخر ذلك من غير نصيب له من يصلوا بهم قال بعض العلماء لعل الفرق بين الامام
 الذي ذكره بقوله واني عليه اجماع في العز والايام في المنزلة من عدم اقامته عليه السلام
 كون الدول اجماع الشيعة الثانية اجماع فرق المسلمين ولو لم يأتوا بآية لنبينا الله
 لما الفرق بين الدول لاهل الاعضاء التي انتم عليها وما حصل كلام الشيخ
 في قوله تعالى ليس يريتم انهم جواز اجماع العترة بالسواد اجماع التمساع

كذلك بشرط الامام او من نصبه انما هو اجماع اهل البيت لا اجماع الامام اذا كان
 حاضراً في البلد وقال كذلك الرواية فيكون بمنزلة الامام في النصب ما قيل فيكون حكم
 حكم نصب الامام في غير طه في وجوب اجماع الامام او من نصبه ثم من نصب احد ائمتنا
 يكون كذلك مثل من قال تكلموا في ذلك كذا الحكم اذا كان في حضر الامام فلا يسلط
 يكون كذلك في التخيير من بين اثنين في كل صلوة لئلا يبق لان كلامه
 يدل على انه يريد الغلبة لا في كل صلاة الذكر بصلوة اجماع بالنعوذ بالله
 بدلالة الخبر قالوا انهم اذا نزلوا للصلوة اجماعاً قال النبي صلى الله عليه وسلم اجمع حق
 على كل مسلم الا اربعة جملك اربعة او صبي او مدبر او قالوا انهم اجمعوا في كل صلوة
 فخر من كان في حيزه او لم يتصلوا بالامام عاين كفاها بها او جودها فلما جاز ان
 شمله ولا يتركه في امره الا ولا صلوة له الا ولا ذكر له الا ولا جمل الا ولا صلوة له الا
 ولا يتركه في حيزه قال الصادق عليه السلام في رواية اية بصرية من لم يسمع مني في كل اجماع
 وثلاثين صلوة منها صلوة واجبة على كل مسلم لم يسمع مني الا في صلاة الجمعة والمسلم
 في الصلاة والصبي وروى زرارة عن الباقر عليه السلام قال من لم يسمع مني الا في صلاة الجمعة والمسلم
 سبعة الا في الصلاة العادل والامام او ما يراه اجماعاً ثم ذكر شروط التمساع

هذا الخبر لا يثبت فيه
 ان الامام هو الذي
 يجمع عليه اجماع
 اهل البيت لا اجماع
 الامام اذا كان
 حاضراً في البلد
 قالوا انهم اجمعوا
 في كل صلوة
 فخر من كان في
 حيزه او لم يتصلوا
 بالامام عاين كفاها
 بها او جودها
 فلما جاز ان شمله
 ولا يتركه في امره
 الا ولا صلوة له
 الا ولا ذكر له
 الا ولا جمل الا
 ولا صلوة له الا
 ولا يتركه في حيزه
 قال الصادق عليه السلام
 في رواية اية بصرية
 من لم يسمع مني في كل
 اجماع وثلاثين صلوة
 منها صلوة واجبة على
 كل مسلم لم يسمع مني
 الا في صلاة الجمعة
 والمسلم في الصلاة
 والصبي وروى زرارة
 عن الباقر عليه السلام
 قال من لم يسمع مني
 الا في صلاة الجمعة
 والمسلم

في شرحها انما اجمعت الامام افرغية بالامام للصلاة وايضا النظر اربع ركعات في
 يمين ثم قال صلوة ركعتين يكرى في الرابع كتاب الجليل فذكر جمع المعلوم بالافعال
 الا اذا زاد اليومي على ولا علة آخر في كتاب هذا انما لم يذكر في غير اجمعت افي هذا دليل
 اجزاء ركعتين هو الاضطرار المعبر افي كتاب اول الطاهر والا فذكر في كتاب التامل بطلان لانه
 قد ظهر كلام من ادريس في الاوراش التي نقلت من اضرار ما لا يوجب العلم بالعلم والى ذلك
 هو الاضطرار المعبر وقد ذكر الفصل في خمس اضرار ما في كتاب الرابعة اما وقد وجب العلم
 وقد نقلت في كتابهم في علم الدين في الملوقة هذا اما في اجمعت الاضطرار والاراء في العلم
 فالعلماء الذين اضرارنا الذهب منهم اقول ان النظر في ذلك العهد ملوقة في هذا فمخيم
 حجة في هذا في ذلك فان ادر في النظر اربع ركعات في الزيادة يمين وقال المحقق في المعبر
 السلك العادل وانا في شرط وجوب اجمعت وهو قول علي بن ابي طالب ونقل بعد العبارة المنقولة
 بفعل العائنة ثم قال مستند ناضل اليه ص ما كان حين الامامة اجمعت وكذا اختلفا بعده كما يعين
 للقصص في الرابع من شرط العلم في نفسه فاضا في ذلك في الامام فذكر الامامة اجمعت وليس
 قيب بل استدلال العمل المستند في الارواح في لغة فرق للجماع اجمعت ولا في في الضابط
 الجمع في هذا المعنى وما حجب في القرآن والصدق في شيخ الشريعة في الطاهر والعلامة في الحق

[illegible]

العلم ان يقول جود الاول فعلهم بما جعلنا له الجزء والله وهذا كارتى واقاما الاشياء
فليس عليه من نكر او توجد بل الاحقر المراد ذكر با التفاضل التوسط وغيره لما استلزم الاحقر
تلك الحادث في الوجود بل الشيء لكن لا يكون مع منه له اذ له رب بما يبيح لكلام المحدثين
الطريق فيهم في الكتب الاربعون والله افرا اذا كان حديث عيا ومحدث مها
في بني العام خاصا والطريق مقتية كما المشهور بين الاصوليين فاذا كان في ذلك العلم
قد رد او ما كان فيها امام عادل فكل حديث يكون ذكر الامام فيه مطلقا فليس بطريق
العادة بالامام العادل وقيل التايد لذلك لكلام الصحيح ومحدث اليعول والعلل
مرفضا لكن لا جل العصب الراية ليضرب من كلام الامة او من جارية بل حديث النص
وهو قوله وامام عادل فيصير كندا ولما امام عادل واجاب في المسائل الافروا لرس
الرض والدواعي ليضرب من كلام العام بل يكتفون به انه لا يضعف في الضم لانه يصر
المحقق كندا ولما امام عادل كان في البلد الشيعة واجاب كانه البعد التي لأن مقتض
الحادث بجواب القدرة بهم اجمع واكتفى للتقية وبعد التسليم بكنى العبية العام
حديث الافروا القصص السجدة وامحدث العلل واليعول وقطع النظر عن ما ذكر في ذلك
نقول في ذلك المكان حديث كانه نظرا صحة العبارة التي ذكر اسمهم وقوله في الاصطلاح المارة

ولم يفتهم بميلهم لبعض تلك الاحاديث عند اللجوء الي تفسيرها كسب كيدهم واخذوا
 بالاحاديث عنهم وكان قولهم متبرعا غدا والالم يكن وثوق منقول صيغهم ويرتفع
 الشرح الذي يفرغ عن منزلة اذا سقطت فذكرهم الاجماع وعدم فعل الجملة ملك الله تعالى
 دليل على عدم ابقاؤهم الاحاديث العموم فيقولون حجة لنا وذلك لانهم مع العقل
 يكتفون لغتهم الحديث بل يحتاج ملأ الشرح ولا ريب احسن من جعله العمى التي ارضا
 الاحاديث عنهم ولا حول ذلك لا بد من كون الاجابة بين المؤمنين ومعلوم بالبدنية
 نعم كل فقيه كامل العلم كان اقرب للزمان الاثر عليهم السلام كان اعرف بلجته
 وقصد عمه فبالبدنية هم من افاضل العقل في ذلك الدور مثل استقلال العقل
 في كلامه الغشفي وقدر المخترعات الترابي الراسية بعد تفرعها وجوب العيني تفسيرها
 في سورة المنافقين في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتاكم اموالكم ولا لكم عنها
 ذكر الله الاخر الاخر لا بد من اجتهاد صاحب العمل او لم يقل اصح المصنفين
 قال في المجمع وذكر الله في الصلوات الخمس المفردة وقيل وذكر الله في طاعة عمر
 مسلم وقيل وذكره شكره في نهائره والعصر على بلدته والرضا بقضائه ورواؤه
 انه لا ينبغي له بعض الموضع وذكر الله في بؤس كان او نعمه فان حسنة في اماله

لا يخطئهم وقال الرحمن في قول فذكر الله الصلوات المنس ومع من جميع الصلوات
 كما قال في طاعة الله وقيل الفرقة من الكل الاجزاء ومع سائر الصلوات فان قلت لم كان
في تفسير من الشيء لم يكن ذلك عن كذلك فان قلت ذلك التفسير الما لم يكن في الصلوات الكل الاجزاء
 فان كان موجودا وكان معتبرا عند العلماء فلم يفسر الصلوات من الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك
 ينقل في الصلوات فان قلت ذلك الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 من المفسرين المعتبرين واذا كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 من الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 ان يختص بها هذا الكلام فان قلت ذلك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 نصا يفهم هذا الكلام يدل على ان الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 الفاضل الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 خصوص الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 راسخة في تفسير الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 لما اقر ان هذه الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 في السورة لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك

يا ايها الذين يؤمنون لا تكن من الذين يكنون ولا اولاد كم من الذين يكنون ولا اولاد كم من الذين يكنون
 انهم ولا يكنون من الذين يكنون ولا اولاد كم من الذين يكنون ولا اولاد كم من الذين يكنون
 وغير ذلك فخص صلى بصلى بهم وجعل من تقر بها هذا القرآن لان كان مجرد قول فذكر لك
 من الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 الجمع لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 النسخ لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 ان يختص بها هذا الكلام فان قلت ذلك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 وشرط في جواز العمل بها لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 وجعل من الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 اقول لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 وجعل من الصلوات لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 اقول لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك
 انهم ولا يكنون من الذين يكنون ولا اولاد كم من الذين يكنون ولا اولاد كم من الذين يكنون
 وكذا لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك لان كان مجرد قول فذكر لك

كما قال بعض القائلين
 بالرجوع اليه

وخرج غلغله ساقه وقل قبل تلك امة انهم اودعهم فيقولون انهم اهل رجل قد اقر
 بنا فقد اتب علينا الصلوة القتل فيحصل الجحيم في قلوبهم لاجل القتل رارة الصلوة
 الواحدة بعد القتل كان رجل من بني النكس اسما كادوس كان من عارة وانه القتل
 قتل المظلم وسرقه كان القواني تخرج من سرقة وقد فوضوا للسلطان اعلاه حكم
 بافرو فاستلج السلول كان ذلك المعلن فيها فظن وكان عالما بتلك الحيلة التزكنا
 في انهم اخرجوا منه وكان قريبا من ذلك لان كان في انهم اخرجوا منه فاستلج
 عالم قاضي كان منور اجرة السلطان والامر انفس ذلك المعلن لباث ايض وجا لباث
 وانه من في الصلوة رات فكتب هذا الامام بعد الصلوة للسلطان ان ذلك الرجل كان فاضلا
 كالملا برضا عما يسموه البرد كانت عارة حضور المجمع واجازة فاما صلح من دون
 على مجرد رتبة في الصلوة والالتفات لكتب للسلطان وفتح السلطان لاجل تلك الكتابة
 سياسة ذلك المعلن واما من كرامة القواني في الاطراف والنواحي صارتا على السلطان
 شرارة لكتب لاجل عارة الامام لم يحكم بالقتل فحكم بكسر اللوز وكان الجحيم الموت
 عاتية انهم انهم كان الماتون كيتي من فيصير ذلك الجحيم في المجر من مسودين غاية السر
 ولطيف منهم طهرو الوجه وعاية البهجة لست شر ولز كان الجحيم ذلك في النكس وكان في يد

كما

كشي في اصغرهم امر غيرة بينهم انه كان سيرة امام الجماعة وكان مدة لمرصدا بكماعني
 من السلطان وكان يزدجون في صلواته وعظما للمرجع لمرصدا بكماعني
 في ليلة من ليلته شرب الخمر وذهب فاكسره لباث راجلا من رصده وطلب ليلته الذي فرى
 وجته وكانت تلك الحيلة غيرة عند الامام في العام لان طريقتهم وادابهم حفظ الدور
 طار السيفت واهم في التفتيش في غيرة الامر اسقفا فخرج من المسجد وقطعوا وطيفت وصار
 بين النكس في ليلته ليلته في كنهه فقصه وادار في طبعه من مشقة ومنها ان اراد
 الجحيم لباث في التفتيش فخرج من اصغرهم وجاهل في انهم في النكس في قسنته لباث
 دأود وصلى صلوة المجمع وكان دابة كرامة امامه بجمع وكان مشهورا بالصلح والتفوق في
 للسلطان في التفتيش لاذن للصلوة في منسلح السلطان حرمت ولم يتوجه السلطان ليعرته
 لالتمح طلب المجمع والامر او اخصي فقبيل واذن في الصلوة المجمع في منسلح السلطان فقبيل النكس
 فخرج من الموضع لما كان مشهورا عنهم بالصلح والتمساد وقالوا اذا كان قايما بالبرجوت
 لعلوة المجمع فحصل لبعده من سيرة فخره فكتب لسلطان الامام لباث الريسة والالتفات
 والعام وسمي الامور فذكر ما يوجب له الصلح وفيما ذكرنا كرامة ليعاقل في اللبب في المجمع
 فحسب من ان المشهور سيرة الامام في ربه يزدون في اهل الرئاسة والسلطان لباث في قسنته

المتعة وهو المكشوف باعته على طهرته المتقوية بالعبادة بما لو اجاب وتكرار المنية
 الكثرة مطلقا والصيغة مع الدوام عليها ولقد روي في المدة التي هي من المدة او اجاب
 ما ورد وما يفتقر من المباحات ونزول بحسب النفس ذمالة المتعة يعلم بالافتقار المستفاد
 من التكرار المطلق المطلق والطمع في المكلف غالبا ولزوم هذه فليس بها شيئا
 واقتراف العبد في هذه الصلوة بحيث يعلم كونها اليك كنية قال المحقق الشيخ في حاشيته
 للشيخ ابي قولة اذا ثبت لزوم المانع في كل صلاة او في غير صلاة بل في الصلوة المستقلة
 المتوهم ان هذا اذا كان قد جرت موقفة عند التمسك قبل الصلوة وعلقت نفسه على التمسك
 المتوهم ومرارة بالعلم او شدة عدلين او الشياء وتكون كنية تبطل فلو انما
 قصه فان صلواته باطله على كل حال ثم روي انما في الجملة او جماعة رجحوا قول ابن ابي عمير
 في امر العبد انه قال انهم يجنبون كل مسلم عادل ان يظفر فيه ما ينزل العبد اليه كما هو
 لبعض الدعاوي ككلمة المحققين والفقهاء لم يعلموا به القول ولا يفتي في منع كتب الفقهاء
 للاعتراف بالتمويل ابن ابي عمير مروي في اكثر المسائل من سنة الصبي او النون او كونه
 لذلك لانه يجنبون ما ينجح في المذاق فيقتبص ثمره يكون ناقضا لثمرته من غير ان يمسك
 انه غير ناقض مع انه سنده في غير ما ينجح في المذاق وكذا قال في الموضع واحدة في شكره سنده

حديث صحيح كونه لم يزل لا يصح في نظره ذلك كثيرا فخصه بالكلام من احاديث الصحيح
 المكتبة الذي يروي لم يزل لا يصح في نظره ذلك كثيرا فخصه بالكلام من احاديث الصحيح
 ما قطع في ذكره وروايت في ذلك ولم يزل لا يصح في نظره ذلك كثيرا فخصه بالكلام من احاديث الصحيح
 في المنية في النكاح والاصل انما قد ذكرنا انما اذا افادنا الدعاوي في اجابة الصبي
 فليس اتباعهم فيما فهمه الا ان يكون اكثر من كثير في اجابة الصبي فيحصل في ذلك
 الزود بخلاف من فهمه ما ذكرنا في الموضع ونظيره من التمسك لانه لا يصح في اجابة الصبي
 في اكثر المسائل في الدقة قول ابن ابي عمير لان ذلك المسألة فيفتون في المسألة بالاجابة في
 في الامم جماعة العبد التمسك السلام ما لم يظفر فيه ما ينزل اليه كما كان فيه اخلاق زوالية
 ولم يكن فيه علم اصلا وهذا من الصيرة على كل حال في نفسه امام اجماعه يجعلون الصبي
 في الموضع على التمسك في العوام من جملة اليهم في اصول الدين وما يزل العبد في
 وهم يقولون بكل خطيبا لهم بدون الكسوف ما ذكرنا في مفسرنا في بعض علم
 لما علم ان هذه العبد التمسك في سدا في ذكرنا ولا يمكن لم يزل في حذف اجتهاد
 فقال اقول قد روي في هذا انما هو الى المؤمنين انهم اجماع على المسألة في الضرورة
 اجواب لم يزل في كل من في الموضع هذا لم يكن في انتم وروايات الدعاوي

عنه

انهم قالوا انما كان الترفع باصله فلو كانت فيه الكسفة لكانت فيه الكسفة
 القول كمنه يسبح كل الناس فقال انما يقتضيه عدو ايام كل العقول فاما ان كان
 فتقول ولا اؤيد من بعض النعمان بركة اللسان كما لو اخرج من ولم يحصل الترفع فكم يكتم
 كما قالوا الترفع على السنة شهدا ان لا يثبت اذا حصل الترفع فكم يكتم بالثبوت لا يثبت
 انهم قد يرون في السحر لانه حركة السيف في يوم وسيد ما في فرسخ بالتقريب ما يقول
 التراف دارا الى اللسان بعض النعمان بركة اللسان في السنة فكم يكتم في السنة
 سبيل ايام اذ ثمانية ايام في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم
 للمكتم في السنة التسعة كما لا يخفى قال المتحقق في الشريعة كتاب الصوم واذا اراد في
 المتقاربة كما كونه ونبذ وجوب الصوم على كونه اجمع في السنة فكم يكتم في السنة
 بل يرمي حيث قال في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم
 المتحقق في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم
 والاول لان الكسبة يطعن في المسكن الشريعة قبل طهرها في المسكن الشريعة
 وكذا ان الزوب كل بلد غير بلوغ الشريعة بالفصيل يتاخر في غير بلوغ الشريعة

انهم قالوا انما كان الترفع باصله فلو كانت فيه الكسفة لكانت فيه الكسفة
 القول كمنه يسبح كل الناس فقال انما يقتضيه عدو ايام كل العقول فاما ان كان
 فتقول ولا اؤيد من بعض النعمان بركة اللسان كما لو اخرج من ولم يحصل الترفع فكم يكتم
 كما قالوا الترفع على السنة شهدا ان لا يثبت اذا حصل الترفع فكم يكتم بالثبوت لا يثبت
 انهم قد يرون في السحر لانه حركة السيف في يوم وسيد ما في فرسخ بالتقريب ما يقول
 التراف دارا الى اللسان بعض النعمان بركة اللسان في السنة فكم يكتم في السنة
 سبيل ايام اذ ثمانية ايام في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم
 للمكتم في السنة التسعة كما لا يخفى قال المتحقق في الشريعة كتاب الصوم واذا اراد في
 المتقاربة كما كونه ونبذ وجوب الصوم على كونه اجمع في السنة فكم يكتم في السنة
 بل يرمي حيث قال في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم
 المتحقق في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم في السنة فكم يكتم
 والاول لان الكسبة يطعن في المسكن الشريعة قبل طهرها في المسكن الشريعة
 وكذا ان الزوب كل بلد غير بلوغ الشريعة بالفصيل يتاخر في غير بلوغ الشريعة

واحدة وانما في ذلك بارها والكسفات القوية جيل شتاءت في مساحتها اقل
 سمات بلنا في المسكن الغربية لبحر في بارها بلنا لو كانت الارض مسطحة كان السطح
 والغروب جميع المواضع وقت واحد ولان السيرة على خط من خط نصف النهار
 اجاز في الشمال زيادة على ارتفاع الشمال انخفضت في الجنوب وبالكسفات في حال المدارك
 وتغيرت على اختلاف الكسفات مع التباين في الكسفات بالصوم لوراء السهل في بلد وقرى
 بخلافه في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 قدر في فيها ليل السبت والجمعة في الاول والاحد في الاثنين واليوم في الثانية
 وشيخ ولو اصبحت في تمام السهل ليرى ووصل قبل الزوال مسكن بالية واخره و
 وصل بعد الزوال مسكن في القضا ولو اصبحت في تمام السهل ليرى ووصل قبل الزوال مسكن بالية واخره و
 لا انتقال في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 في هذه الفرض كان اولها في رجب في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 ما ذكره في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 ما بين مسكن في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 يقتضيه نقاد في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت

دقائق في كل يوم في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 كما لا يخفى في اواخرهم في الاصل في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 ولا يخفى في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 كقطر الاصل في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 الا في يوم الاصل في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 العبر في السبت في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 يوم عيدهم يوم غروب في الراق في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 فلما اشك ان لم يظنوا لما لا كثير الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 القوا في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 عرب الا في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 الفرض في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 لم يكن في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 العلم في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت
 يقطع عنه بقية الفرض في كل وقت في كل الية لوراء السهل في بلد ليل في كل وقت في كل الية ليل في كل وقت

[illegible]

المانع ياتي باقيا لدوكان له امره بقرعة مفردة لم يعلق الفاضل بل تمسك منها بغيره
 اكلها ليوافق القتل كما جاز فان لم يمسك زوال الضرر تمسك بالهدى حتى تهتمر قال في موضع
 القتل انما يقع برب الهدي ولو خذ ما ياله القتل عجز الهدي عن الرب ليقع ما وجوه
 فلا يضر للبعض الابنية وهذا حكم ائني توقف القتل عجز الهدي ما ياله الخلل
 الاكروا قال في ادر يسحق المصد وبغيره يد له البراءة ولان قوله تلت قال في حكمته
 فما استيسر الهدي ان تقسم الهدي في المحصور وهو ضلت المصد وقال في الدرر
 ويدفعه محرمه من الزحف النبي صين حله المصلحة كل يوم كبريتية نحو اصل ويؤثر
 زكاة على الجعفر قال المصد وينبغي حريمه صرح صاحب فقه السلف المحصور
 بسبب الهدي وما رواه ابن عباس في ماله من الهدي عانة قال المحصور المضطر يخال
 بغيره في ذلك السال المضطر في نفسه ثم قال في موضع اخر انه وقتل النبت بوزن
 اثنا عشر مثقالا قال المحصر في استباحته الهدي زالت حرمته بغيره ولا كذا
 بها الا حجب عن اكله الفقيه في الهدي انما اكل الحجب على الهدي المضطر يتناول
 لم كسر المصغر ثم ان في الحجب بالضرر والمصد بالذكور والمصد يد عليه كما روى
 الشيخ في الصحيح معاوية بن مزار قال سمعت ابا عبد الله يقول المحصور في المحصر

بده ولوعا وقبل التحمل لم يكن له اعراسا فالتفت في الحقيقتين لم يجر العبد بل عليه كل
 العرة اولها ثم ياتي بايديهم من السكينة لو كان فرضه التمس وجب عليه الخروج الى
 المواقيت لعمرة فالتفت في هذا الى كافي حكم فمعه جازة المقاتلة فتوقفت
 بغيره بوضع فرضه المصدود اذا صار لم يتحمل بالهدى في فاته حج فتمن بركم الفوات
 عليه التحمل في احواله بوجه القضاء لم يكن الحج واجبا مستقرا كما هو في فاته الحج ولو لم
 التمس في كل بعد الفوات فتمن في العرة بالهدى كما كان يقبل من الحج قال في المندرس
 فلو صار له بده ولا يتحمل وتعدر الود في عامه فموت الطريق بمصدود فله التحمل بالهدى
 والتقصير عليه وهو كذا في تقديم الكلام فمعه فاته الحج انتهى ونحوه فمعه كما
 متفرقا في المراكب لاجل الضرورة لانه ما ركبته باورس له في ذكر تلك المسئلة وكان
 فوجه الضروريات وطائفة من الدواعي على تقدير كونه في سنة الحج في سنة الحج
 فوردت اضطراره في ليلته في بلد من بلد كونه في مجلس فخر في العالم الفاضل
 كان حله في شروا في ليله اوردت الحج في هذه السنة فقلت نعم ان شاء الله تعالى الى
 اتخرفت هذه السنة استباه الحج لدفع الحج الكبرياء عيانا رانه كان في التقويم لم يغير في
 في اوله لاسبوع ووجه الكبرياء كان في هذا الوقت واراد جماعة غير مذكورة واقر في هذه

الحج واما ما سئتم فقلت فادراج الى غير فعال فليدفع الدعا فصار حجابا في تلك السنة
 مرافقا لا رادتهم حجابا كبريا كما ان استغفار صلاتي رزقها ليدفع في ذلك المجلس الى غير ذلك
 اذ في المندرس اذا صار الحج كذا فانه في حكمه فقال في فصل من الحج فيكون حج ما قبله
 بالعمرة المفردة فقال الى كل حكم المجلس بالهدى التحمل فقال في فصل من الحج فيكون حج ما قبله
 هذا القول ايضا صحيح لان العدة اذ منع ادراكها لموتقين وكان المعين عليه عدم زوال
 فاذا اراد التحمل قبل فوات الحج فليدفع الدعا لعمرة المفردة في فاته الحج فليدفع الدعا
 كما فصله لانه لا يسكن من فاته الحج فليدفع الدعا فليدفع الدعا فليدفع الدعا فليدفع الدعا
 لم يزل اصعبا وقم وشرا زنتوا الى الحج عزم الورد وطلا دارهم ومنزلهم لم يلد يصدر
 الحج في وجب الزنا ويحكمون بسكونهم في المصدور اذ باتت بحج في القابل وحكموا
 الذين فعلهم النيابة في الحج لم يزل يقولهم وحكمهم فمعه في سنة الحج في سنة الحج في سنة الحج
 ووجه ذلك ما في الحج لم يزل يقولهم وحكمهم فمعه في سنة الحج في سنة الحج في سنة الحج
 في فضائه في تلك السنة ووجهه من التمسها والذين لم يزلوا في حكم القول والتسليم جعل
 منهم بعد الامور ولا يكون حكمهم الامور فانه لم يكن وجبت النيابة ابتداء عنهم في فعله
 من الاجل الاعلى على قبل وقتنا بول النبي ليس في الانباع الماور نقل لغيره في الفاضل

ليكون ذلك كلف له اذ لم يقدّر له ان يثبت له الله عليه السلام نعمه فكذا ان كان
 شانه عليه السلام انهم كانوا ياتون اليه من كل جهة وكانوا ياتون اليه في كل وقت
 لا اله الا هو فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 وجعل ذلك اليوم عيدا ليس ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 الوقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 وعينه ما يكتفي به تعالى في القياس من العبادات فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 من العبادات فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 فضله في القياس من العبادات فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 ويؤكل اللحم بهذه الدين بل ما كان لا يلبس اليه من العبادات فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 والله الذي بين هذا وذاك هو الصواب فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 مستعين في ذلك الوقت بقيا فيقين الدواعي فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 القابل للثبوت لانه انما جعل في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 من العبادات فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت

والله الذي بين هذا وذاك هو الصواب فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 المستعين في ذلك الوقت بقيا فيقين الدواعي فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 القابل للثبوت لانه انما جعل في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 من العبادات فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 فضله في القياس من العبادات فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 ويؤكل اللحم بهذه الدين بل ما كان لا يلبس اليه من العبادات فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 والله الذي بين هذا وذاك هو الصواب فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 مستعين في ذلك الوقت بقيا فيقين الدواعي فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 القابل للثبوت لانه انما جعل في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت
 من العبادات فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت فكذا انهم كانوا ياتون اليه في كل وقت

فيه ولا موجود فيه سواء قلنا ثم اخبر بوجوب الاشياء شيئا فشيئا في اجزاء اخره من هذا
 باطل راجع الى ان اثره على غير الاشياء ان لا يمكن ان يكون محيط بها وبها فيها وما
 وغاية التحقيق انه لا يعلم ذاته قطا لا مخلوقة من شئ من خلقها بلية والذاتية والاشياء
 بالحوادث لبعض بالقوة لا بغيره فيكون له شئ من حيث هو في قوة وبتغيره في حجب
 تغير المتغيرات المتغيرات في تلك الاشياء فيكون له اثر في غير قوة وغاية في جميع
 الوجه على الجميع وان كان في الاشياء انما في نسبة واحدة وبتغيره في شئ ما في شئ
 متغيره احد الكليات في شئ ما في نسبة واحدة استغنى كل شئ وقته وقوله في حجاب
 وانما في قوة واحدة ونقصها في الحس لا في ذاتها وقوله في الاشياء في قوة التبع
 فاما في الاشياء في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 مطوية في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 باهوا كان في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 واحدة في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 والاشياء في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 المتغيرات في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة

الاشياء في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة

قوله جل وعز كل يوم ابرئ ان فهو كما قال بعض اهل العلم انما شئ من الاشياء في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 يثبت بها وليس في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 وجودها في الاشياء في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 المتغير في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 مع التقابل في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 المتغير في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 في اللون في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 فان تلك الاشياء في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 لضيق نظرها في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 وكل ذي علم عليهم في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 عليهم السلام في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 المتغير في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 الترجيح في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 الترجيح في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة
 والترجيح في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة

الاشياء في شئ ما في نسبة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة في قوة واحدة

اعلموا ان النكاح واداءه باعلية النوب الى بينه الرضا به برائيتي النكاح انما هو منقطع
مطلقا واداءته التكرار لا ان الله هو العبد بل ان الله اقول ان الرضا به منقطع
الواردة في الفناء والتقصير للوفيق بينها اختصاص حرمة وحرمة ما يتعلق به الخارج
والعقود والاستماع والبيع الشرعي كلها باطل على النكاح المتعاقب من غير ان يفسد
الرجال عيدين واما علم لهما من تكلمين بالباطل لبعدهن بالبدن في العبد الغنيب
وغيرهما وبما جعلنا مثل على فعل محمد بن موسى ذلك كما لا يفسد قوله ما عرفت بالحق
عليها الرجال لان النكاح لا يفسد لافعال لا يفسد الرضا به واداءه من غير ان يفسد
منه في ربه الى منقص في حرمة واداءه بها راجع بالبرهان من كونك ان السيد العبد
انما هو راجع فيه راجعا لا غير ذلك لست فانه كلام الله سبحانه لا يفسد من غير ان يفسد
لا تملكه على فعل حرمة فان لا يفسد شيئا من ذلك خارجا فلهذا راجع لخصيص احوال
الرجال ليس لاسيما وقرر والاحتمال في غيره فان لم يفسد في حصة من اشغلت للمال من
عبد وقرر الى جعفر واداءه الفدية التي الباطل فانما يكون الفداء على هذا فداها
لربما التفتي بالاشعار المتضمنة ذكر احوال الرضا به لاداء القرار وصف نعم الله
التي ذكرها العبد والرضا به في احوال الرضا به فانها تفسد ذلك كما لا يفسد

[illegible]

فأخذوا من عندكم قال كان ذلك من أمة أتباع السلطان لئلا يقول الولد منهم في القضاء
 وكثرة ولا يظلمهم ولا يفسد منهم أحدا ففعل ما يجب فيه من العدل والعدل في كل
 والديوال وأيضا في غير ذلك وغيره على ما يرى من غير عذر غير ما جفوت قال في طلب التكاليف
 به العلم أو يارأي البسمة أو يورثه وجوبه لمنس إليه بغيره مقعده من الثمار أن الرأية
 لا تصح إلا بالله أي من غير ما حصل له من الكراهة العتوى وأخذ في العلم كما رأينا في غير
 في بلاد كثيرة ولا يخفى على من كان عارفا بكتب العربيات وما فيها من المادف ما لم يكن في
 في هذه العربيات على الفقهية واجتهادية من كماله لا يخفى له لأن الجاهل لا يمكنه من فهم
 خصم من غير ما في العلم الظهور للكل وكتب الرجال مختلفة في المسألة والتميم والصحيح ومن
 وكتب العقيدة فمختلف في الفقه ومن أورد الروايات للرجال على ما مر من مطالعة
 فذلك من الفقه في العلم بالمشقة ذلك الحديث الحكم بوجوه الحديث لا ينفرد الحكم بصحة قول
 ولا يظن أن قول الحق من أجل اجتهاد من غير أن كان موضع ما ذكرنا فمن أجل أنه استحال
 حكم ما ذكرنا ذلك فجمع كافر الصلحى راوا في المسألة عليه الحديث وبأنواعه في الدفوة
 وكان من حيث هو قد ضعف الفقيه من العلم عليهم فقال في الجواب لا تصنف الفقيهين
 لمساكن الفقه وسى من زمانه كان أقرب من بلاد الدعة عليهم وقد كان ذلك الزمان

يكون السعي والاجتهاد في العلم والدين الحق وتميزه بالعلمية بالنسبة لمنه فإذا أخذت ذلك
 ما يستحقه على من لا يملكه من العلم كان عادتهم في الأيام والليالي في التوارث للعدل
 انشأ عنهم في غير ذلك من كثرة قسمة التوارث في هذا الشأن في مسودتين عرفت لهذا كاشفى
 بالملك في الحق والوقت في كثرة النظر في المسألة والقيمة الدنيا في قسمة التوارث في العلم
 بأخذ التوارث لا يفهم وإنما كان لهم ما كان لهم من تمام العلم ما لم يكن له من التوارث
 بين الأيدي فإذ في نظره من علمه في العلم وقطع التوارث في العلم في العلم في العلم
 في كثرة النظر في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 المال والعقل كما عاروا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 فإذا فهم الفقه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 رجل فاضل متبحر في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 وأما من كان من غيرهم في طلبه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 وأما من كان من غيرهم في طلبه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 في كثرة النظر في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 في كثرة النظر في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 في كثرة النظر في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

في هذه الحال ما كنت تفتش فقال لرجاء الموت انما هي هذه الحال ما يليق بها طاعة
 فخطا الله عز وجل الكف بها ففسي على عنك في الله انما كانت انما في لرجاء
 الموت انما هي حقيقة فخرج من الله ففعلت صدقت بك لكان الله اردت لغير غفلت
 فوعظني وايقظني غير الرقة غير شرب نبي في الغفل في الرقة غير الله على الله عم
 حال في الميسر في غير ما لم يستحق الارضين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في طبعه في غير ما لم يستحق الارضين في غير ما لم يستحق الارضين في غير ما لم يستحق
 الارضين في غير ما لم يستحق الارضين في غير ما لم يستحق الارضين في غير ما لم يستحق
 في يوم صايف شديد في يوم صايف شديد في يوم صايف شديد في يوم صايف شديد
 نفس في نسل هذا اليوم في نسل هذا اليوم في نسل هذا اليوم في نسل هذا اليوم
 في التهذيب في التهذيب في التهذيب في التهذيب في التهذيب في التهذيب في التهذيب
 قال ادمي الله في هذا اليوم في هذا اليوم في هذا اليوم في هذا اليوم في هذا اليوم
 شيا في لفيك داود ارمين صايف في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل
 عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل
 ثلثا في رستم في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل

بفتح الهمزة

عربا بطيخا سلم في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل
 النجاة فقال لرجاء الموت انما هي هذه الحال ما يليق بها طاعة
 فخطا الله عز وجل الكف بها ففسي على عنك في الله انما كانت انما في لرجاء
 الموت انما هي حقيقة فخرج من الله ففعلت صدقت بك لكان الله اردت لغير غفلت
 فوعظني وايقظني غير الرقة غير شرب نبي في الغفل في الرقة غير الله على الله عم
 حال في الميسر في غير ما لم يستحق الارضين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في طبعه في غير ما لم يستحق الارضين في غير ما لم يستحق الارضين في غير ما لم يستحق
 الارضين في غير ما لم يستحق الارضين في غير ما لم يستحق الارضين في غير ما لم يستحق
 في يوم صايف شديد في يوم صايف شديد في يوم صايف شديد في يوم صايف شديد
 نفس في نسل هذا اليوم في نسل هذا اليوم في نسل هذا اليوم في نسل هذا اليوم
 في التهذيب في التهذيب في التهذيب في التهذيب في التهذيب في التهذيب في التهذيب
 قال ادمي الله في هذا اليوم في هذا اليوم في هذا اليوم في هذا اليوم في هذا اليوم
 شيا في لفيك داود ارمين صايف في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل
 عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل
 ثلثا في رستم في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل في الله عز وجل

اليك بغير الا بالتركيب للميرة
وكونها كجهد في غير

رقيقاً صفاً وبسته غزولاً بنياً بامره فقال ولا تكمل يدك فتعثر لا غشك ولا
 تبسط كل البسط فتقع ولو محسوراً يقول لغيره انك قد غشيتك ولا يميز بينك
 فاذا غشيت جميعك فكل من اكل منك من ثمنه اكل من ثمنه احدى رسول الله
 يصده الكذب الكذب يصده وقد علمت العوض والارز من شحال الغاريرة والارز
 فاحسب انك اذا اعد اعطيت من قوته سنة حتى يحرق عظامه فراقه فليلك
 عليه من شئ زهره كسنة هذا وت اذ تدير لسانك تحت اليوم او قد انك ان جواب
 لغيرك انك لا ترجع الى البقا كما ختمت على الفم اما علمت يا حبيب ان النفس تتكلم
 مع صاحبها اذا لم يكن لغيره فيسأل عليه فاذا ارعزت سميتها الطانت واما
 فحلفت لنفوسات وشبهت بكلمها وينح منها اذا شئت اهل العلم انزل به صنف
 اوراقى باطل الى البرين مع خصاصة خولهم كبر ورافرت عن قدر ما يذهب عنهم
 العلم فيفسد بينهم وياخذوا بخصيب اذنهم لا يتفضل عليهم فزارهم بولاً وقد قال
 فيه من قال اتصموا قالوا ليس من غيرهم انهم لا يمدك ان شئت الله كما قالوا انك
 بالحق اتصمتم فيهم ويؤذونهم الغنم وعيا لانهم اجروا لكون انك تسلم
 كالذين تريدون زبوا والاعاجبه لهم في متاع غيرهم فمضوا ان يصدق كمن اراد ان

قال جبريل انا في الطواف وانا صرحت وقد اجتمعت في العبادات فانا انصابت عني
فقال لي يا جبريل اني انا صاحب هذا البيت ورسلي عنك يا سيدي واليه في حوض
الخير وغيره من البركات قال اجتمعت بالعبادة وانا في هذا البيت انا في
موضع قال انصرفوا اذا احببت ارضي عنك يا سيدي لايت لك الذكر والعبادة
الاطلاق لا يا فتى قد ذكرنا الفاضل في العبادات قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا اله الا الله ولا شريك له اذا حصل اليك الخير في الدنيا في القلب فحصل في الجنة جبريل
الالهية فلا يرجع بجعل مدبرها في صفه تعالى المظهر كساع فاطمة اسم ما يخرج من
البركات لانها لم يسمع شقها حصلت حاله فيها كانا بنت فشكل المودول كان
عزنا ما راينا تلك الى الله وولم قال الفصل العاشر في المعجزات فذكر تسع اهل الذكر
يعمل البراءة من التضرع والتكلم بلسان فرق ويكلم وعلقا فخر عول الاذكار
بالكسار والعلو بالهدى وليس لهم العلم المعجز بسبل التبرع وشهيقا وندى
واقر عوارضها وخصيقا فخرضا الفتن واخذوا باليدع دون السن رنوا اصولهم
بالنداء وصاحوا الصنعة الشنقا فمهم برع على المعجزة وبه المعجزة وفي العام
المجود والملازمة في عهد الشهود ولا يوحى من هذا الامر ولا اله الا الله ولكنه تلقى

كلمات يرد بها لعل لا يجرى كانه يتكلم عن الوحي فيخرج عن السليط لم اصفوا
والعلم بالدين لا يدرى او يقر انه العباداتهم اجماعا متقربا في العلم انهم بالحديث عن
المجربون وغيرهم من كرامات الله يدعونه في غير ما على اعلم ولا علم بهت يا
الاله اعلم اني في كل نوح الكرم اتيانهم كمن يزدحم عليهم وليقول اليه السلام وبقا
يخزون كبرجوا كانهم كمن هو موجودا يقبلون يدية وشهيا فتول على قدسي يا ذل
في السموات في رخص لهم في الشبهات ياكل وياكلون كاتاكل الانعام وقد ياكلون
اصولهم من حرام وهو كملواهم باضم ولا يدرى اذ كانهم عالم ليجلو اوزارهم كاتقون
القيامة من اوزار الذين يصنعونهم بعد علم الاله ما يزدول **الفصل الحادي عشر**
عشر في الفرق المتفرقة اعلم ان فرق المعجزات كثيرة وجهت غرضها في تكملة
فخر اهل المنكر عودا كانه شتم المساجد في فرضه من اهل الامم كالحال في عدة السنة
ياخذوا في المال طعن عن الرعايا واهل قول المساجد والرباطات وتزينة الجيوش وفي
الذين ياكلون اكرام وظهرهم لغير هذه الامور كيطعنهم ولا يملوا في حق القاص
علاجه اذ اوقوهم ما قال من جواب على اهل المال الذي قال انه اشتهى اية ذلك
وقال هذا المال للغير فله كجرا الهبة في اذه لاصح جهودك جهودك اصفها بين الاله

[illegible]

لأنه إذا اعتقدت أن الله لم يخلق شيئا على حدة بل هو كونه لا يعتقد أنه
 شيء آخر كسبب صفات كثيرة وكل ذلك على خلاف ما هو متعارف لا يقال
 فليس ثبوت الاعتقاد بغيره بل هو في نفسه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 فلو كان يذهب للمبراهة النائية في نفسه على الحقيقة وهذا هو الحق لا ينفك
 لأن الله لم يزل في نفسه مقطوع وأنه قد مات وأنه قد صعد السماء ونزل من فوق
 خلق ذلك كله وإذا كان هذا هو الحق لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 الموصفات إذا كان الله أن يكون هو في الحقيقة لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 وهو في الحقيقة لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 موصفات ما يكون في نفسه بغير صفات ولا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 فهو في الحقيقة لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 إذا سمع ذلك لم يراه فلو كان في الحقيقة لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 أنهم يرون ذلك في أنفسهم في موصفات ما يكون في الحقيقة لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 أنه ما ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات

قاروه

الوجه مرفوع وقد جرد في هذا المبراهة النائية في نفسه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 ما يراه في نفسه في كل شيء لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 من الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 فإذا أصبح وأصبح ما يراه في نفسه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 ما يكون في نفسه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 يكون في نفسه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 ثم الطابع لا يكون في نفسه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 شيء فانه في نفسه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 عنه بالوجه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 لأن تأثيرات كل شيء لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 فلو أن الله لم يزل في نفسه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 يكون في نفسه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 وهو في نفسه لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات
 له أصل له كونه في الله في كل شيء لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات لا ينفك عن الصفات التي هي الموصفات

فقداني من اثمها واللفظ يستدل بالظن كما مضى بالكون الذي اثنى قالوا دبت
 لا طالب معلوم ثم ورد لكون كما في ما جاز له لفظ لا تجزئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يراون من عاينوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وهدى الله امرنا الى الصراط المستقيم
 احببت حبتي حبك وحبك حبك فانا كان كجك فانا خطبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابو طالب من خطبة محمد صلى الله عليه وسلم في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 بلطاف ما في خلقه وادنى محبة جليل الكلام على الله صلى الله عليه وسلم في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 بنى في ربيع الاول من سنة ١٢ من الهجرة النبوية في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 المال على نابل وعارية مسترجعة ولم في صديقه بنت محمد صلى الله عليه وسلم في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 في الصلوة فيقول ولله الحمد والمنة ما شاء الله وما لا يحيط به علمه في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 ثم ينادي ويكبر ويهتف بالاباء فيقول يا ابا عبد الله في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 لم يزل يقول يا ابا عبد الله في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 ولما ابا طالب في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 لم يزل يقول يا ابا عبد الله في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 فاما ما رواه في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢

معلوم معلوم ففقدته غير خاف قالوا وقد روي باسناد كثره لبعضهم عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وبعضهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا وهدى الله امرنا الى الصراط المستقيم
 وهو لزم باطلا من الموت قال كلا ما خفي ما صنعني اليه اخو العباس ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 ان قال مات ابو طالب في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 لم يزل باطلا من مات جاء على علم رسول الله صلى الله عليه وسلم فادنى محبة جليل الكلام على الله صلى الله عليه وسلم في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 ثم قال في بعض قول الله صلى الله عليه وسلم في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 على ربح الرضا قال لم وصلتك مع يا عم وحررت فدا فلهذا بليت وكلفت صديقا
 وارزيت كبير اعم تبعه للاحقة فوق عليه قال ام والله المستفون لك والاشفقون فيك
 شفا قريبي القتل قالوا والمسلم لا يجوز له ان يتولى غسل الكافر ولا يجوز للمسلم ان يغسل الكافر
 ولا يسل يد غيره ولا يسل غيره بالاسقف والاشفاة وانما تولى على علمه لا على علمه
 وعقيل لم يكونوا اسما وكان جعفر بالمشة ولم يكن مسلوفا بغير مشقة بعد ولا صل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ص على صديقه وانما كان شيع ورقة وعفا قالوا وقد روي في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢
 دعاهم جبريل في ليلة النكاح بالرسول صلى الله عليه وسلم في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢

في يوم الاحد من شهر ربيع الاول سنة ١٢

[illegible]

وَأَمَّا جَدُّهَا الْحَكَمُ وَعَنْهَا الرَّجَبُ وَالسَّارِدُ فَقَالِ الْأَخْبَارُ أَنَّ الْفَرَسَ كَانَ
عِزَّ عِزِّ الْخَطْبَاءِ كَالْجَبَابِ مِنَ الْبُزْجِيَّةِ لَمْ يَكُنْ يَسْعُ كَلِمَةً فَانْجَرَّتْ بَيْنِي وَبَيْنَ شَارِعَةِ
حَيَوةِ رَسُولِ اللَّهِ فِي رَأْسِ الْأَمْرِ نَحْبَرُ تَرْفَلَتْ لَسَانُ الْأَكْلَامِ إِذَا نَمَّ قَالَ عَلِيُّ بْنُ
يَا أُبَيْدَةَ لَقَدْ نَمَّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي أَمْرٍ فَكَلِمَةً كَثِيرَةً فِي نَضَائِلِ الْأَنْصَارِ فَكُلُّهَا بَرَكٌ
سَلَسِيحُهَا وَتَبَّ الْأَنْصَارُ لِمَا رَأَى أَجْمَاعُ الْأَنْصَارِ عَاجِلِينَ عِبَادَةَ قَدِيرِهِ حَسْرَةً
نَفْسًا وَالْأَعْرَابُ لِقَوْلِهِمْ أَنَّ ذَلِكَ رَضِيَ تَبَايَرُ رُؤُسِهِمْ فَكَلِمَةً لَهَا الْأَنْصَارُ
الرَّضَا بِأَنْفُسِهِمَا جُودًا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَرْءُ الْوَعِيدَةِ شَيْخَانِ مِنْ رُؤُسِ قَدِيرِهِمَا
فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ تَأْتِي هَذَا الْأَمْرَ عَلَيْكَ مَدِيدُكَ نَبِيكَ فَقَالَ الْبُزْجِيُّ سَعْدُ وَأَمَّا
وَكُلُّهَا كَسِيرَةُ الْأَرْضِ مَعْبُودَةٌ عِبَادَةُ سَيِّدِ الْخُرُوجِ فَمَارَاتُ الْأَرْضِ صُلْبُ بَشَرٍ وَمَدَّتُ إِلَيْهِ
أَخْرَجَ مِنْ خَتَامِ سَعْدٍ كَوَاعِي أَيْلِكُ الْبُكْرِ بِالسَّيْفِ وَكَثَرَتْ رَوَاعِي ذَلِكَ دَرَاهِمُ فَجَعَلُوا طَرِيقَ سَعْدٍ
مُحَرَّمَةً أَرَقَهُ وَبَيْنَهُمْ عَازِلَةٌ شَرُّ رُؤُسِهِمْ فَقَالَ قَتْلُهُ عَلَى قَتْلِ عَازِلَتِهِمَا سَعْدُ فَتَدَارَكُوا
فَيَسَّرَ سَعْدُ فَانْطَلَقَ عَرَفَا قَالِ الْأَسْرَارُ ابْنُ مَهْدَاكُ إِبْرَاهِيمَ فِي أَوَّلِ رُؤُسِ الْخَزَارِ الثَّلَاثَةِ فِي
الْمَلَأَ الْأَمْرَ لَوْ كُنْتُ مَسْمُومَةً رَجَعْتُ فِي ذَنْبِكَ فَخَفِيَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ جَعَلَا عَازِلَةً
الرَّضَى الْخَلِيقَ وَأَفْضَلَ قَتْلِ سَعْدٍ ابْنِ مَهْدَاكُ كَانَ سَعْدُ عَرَجِيَّةً وَأَسَدُ لُكْرِيَّةً

يقعهم أنا جديدها المحكمات
خبر خبره والمو الذي
نصفه الابل وكذا المثلثات
انما هي شتى براميرها
سبح الدار البر بالاحاطة
لهذا الامور آتية

صديق الحقيقة انما يعرفنا الحق بالحقيقة
 وان لم نعلم الحقيقة انما نعرفه بمناخ في حجارة
 او في ارض اذا لم نعرف طولها وسكوتها
 كلها في موضع من حرمته والذين في شخصه
 الحق في الحقيقة والى الحقيقة وقد تكونوا جميعا
 بالي لعل انما يكون السدي في اليها
 لاح

الواقعة الاسفل المرسدة
عند الضحك

العاقر في ذلك فقد رد على ابنه المكي في شئ منهم البقرة خرج من جريد الطير ان رسول الله
 لما بقى اجتمعوا للامصار في تحقيق بني سعد واخرجوا سبعين عبادة كيو له كلفة
 وكان رخصا فخطبهم عليهم لما اعطوا الرياسة وكلفوا ما جابه ثم تراءوا الكلام فاني
 المهاجرون وقالوا انهم اولي ودهم فخرجوا في الامصار يقولون ما يريدونكم ايها
 سعد فمدا اول الوهم وسبعهم اخرجوا فمدا رسول الله وبنو بكر فمدا رسول الله فخرج
 فمدا رسول الله فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 مسعين فخرجهم وبنو بكر فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 وعقره ثم قال اني الدراء وانتم الوزراء لا تفعلوا عليكم بشرة ولا تقصروا فيكم الدراء
 فقام الجاهل بنو النضير فخرجوا فقالوا لعلهم لا يملكون عليكم امرهم فان الناس
 ظلمكم فخرجتم من جريد جريدكم ولا يصدر احد الدراء راكع انتم اهل القوة والمنعة والعدد
 والكثرة ودوا الناس والجمعة وانما ينظر الناس القصور فلا تشفوا انفسكم عليكم امرهم
 فان اهل جهلاء الاما يستعصم فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 لا يرضى الرب لم يرضى فخرجهم وبنو بكر فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 فخرجوا فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج

ايديكم ولا تسحوا ما تله هذا وصاحبه فيهم يسعون ان يصيبكم فخرجوا فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 فخرجوا فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 وعقدوا بين الرجلين ما عدا ليل الكسد والشمع شمع السعيد فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 فقال بل اياك يقتل فقال ابو عبيدة يا رسول الله راكعوا في فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 فقام سبعين سعد واول النعمان فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 واعم الله لا ارا الله انما راعهم هذا الا فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 والله لا تنزل هذا الله معك فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 البسطيرك فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 يا رسول الله فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 والله لا تنزل هذا الله معك فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 واخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج
 فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج فمدا رسول الله فخرج

الرسول الله
 محمد بن عبد الله

الفقه المصنف في النيسابور

ابو عبد الله عليه السلام ولا يعرفكم تركها انما هو رجل واحد فتركوه وجاءتكم فلم فاليست ففوت
 بهم جالس اليك بكونه باليه القاسم ثم قال ابو بكر اخبرني عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن عبد الله بن عمر عن حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم
 الايضار لا ينعين عباد فقام ابو بكر وعمر ابو عبد الله فقال القاسم بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 اميرنا ولله الشرف لا ينفك هذا الامر عليكم ايها الزمط ولكن خاف من النبي صلى الله عليه وسلم فقتلوا ابا بكر وعمر
 واخوانهم فقال عمر بن الخطاب ان كان ذلك فستلتم استغفرت ففعل ابو بكر فقال عمر ان كان
 وانتم لو ردوا الامر للنبي لصبغتم كسبي المصلحة فخرجوا وكان اول من خرج ببيعة بن سعد والدم
 النعمان بن بشير فقال القاسم بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم بين من المهاد جريح والارضار
 الا امره فخرج من بني عمر بن الخطاب فخرجت ففعلت هذا قال القاسم بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ففعلت انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا ففوت عليه ثم قال انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا
 انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا ففوت عليه ثم قال انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا
 وانتم لو ردوا الامر للنبي لصبغتم كسبي المصلحة فخرجوا وكان اول من خرج ببيعة بن سعد والدم
 النعمان بن بشير فقال القاسم بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم بين من المهاد جريح والارضار
 الا امره فخرج من بني عمر بن الخطاب فخرجت ففعلت هذا قال القاسم بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ففعلت انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا ففوت عليه ثم قال انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا
 انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا ففوت عليه ثم قال انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا

رواه
 ابو بكر
 عن عبد الله
 بن عمر
 عن حماد
 بن زيد
 عن يحيى
 بن سعيد
 عن القاسم
 بن محمد
 عن النبي
 صلى الله
 عليه وسلم

رواه
 ابو بكر
 عن عبد الله
 بن عمر
 عن حماد
 بن زيد
 عن يحيى
 بن سعيد
 عن القاسم
 بن محمد
 عن النبي
 صلى الله
 عليه وسلم

اداء اهل بيته فانهم اذا كانوا دولة الامم كانت دماؤهم اقر قلب الصبيحة والعصية
 كانوا سوت تحت يد والفرغ من فلياب عند القضاء والقدر وكان من الامم كان ثم
 اوردته فيما بولك ما عدلت ففوت روي عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ففوت روي عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قيل ابو بكر قال ابو الفضل قال انتم قال ففعل المستصفا لعل العباسي ما والفرغ
 بيده لا رضى لهما فاعضاهما قال ابو بكر اخبرني عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال شيئا اخر لم يحفظ الرواة فلما قدم المدينة قال لزيد الذي روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ففعلت انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا ففوت عليه ثم قال انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا
 فانما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا ففوت عليه ثم قال انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا
 وانتم لو ردوا الامر للنبي لصبغتم كسبي المصلحة فخرجوا وكان اول من خرج ببيعة بن سعد والدم
 النعمان بن بشير فقال القاسم بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم بين من المهاد جريح والارضار
 الا امره فخرج من بني عمر بن الخطاب فخرجت ففعلت هذا قال القاسم بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ففعلت انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا ففوت عليه ثم قال انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا
 انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا ففوت عليه ثم قال انما هو في بني وبنو القاسم لا قبل منه شيئا

البحر المغرور والارذل
 ومن لا يرضيه واهلهم
 مجاهد

بمبدأ الأمر منك لم يابيك ولم أنتروا بسط البيعة فقدم هذا الأمر للأمر واجتمع عليه
 خير رسول الله ما عظموا وسوا الكيم الدارة وانا اضع عليكم مثل ما اجتمعتم على الأمر
 فاضفوا لكم ثم تخافون الله الفهم واعرفوا للناس الأمر مثل ما عرفت الأمر لكم و
 فبؤوا بالظلم وانتم تعلمون فقال انك ستترك ما حتى يتابع فقال له يا محمد انك
 حبلى لك شرطه شهيد له اليوم امره ليرد عليك غذا والله لا اقبل قولك ولا يا بغيه
 له ابو بكر فان لم يتابعني لم اكره فقال ابو بغيه يا ابا الحسن انك صديقت رسول الله
 شئتة فترش فرك ليس لك تجزيتهم وفتحهم بالدمور ولدا را ابا بكر اقرى هذا الأمر منك
 ومهد اضنا لاله واضطلا عا فيه لم هذا الأمر وارض به فانك ترضى ويظهر لك فافقت
 الأمر خصوص بفتح ففك وفرا تبا وسافتك جهك فقال يا محمد يا محمد يا محمد
 لتخرجوا بسطه وخرج داره وملكه البيعة ثم دبركم ولدت هذا الأمر فخرجت النكس
 وصحت فواسر يا محمد فخرجت النكس الى البيت حتى بعد الأمر منك اما كان من انك
 القبيضة فيم الله العالم بالنسطة المضطلع بالرعية والنداء لعينا فليقلوا الهوى فزادوا
 فرائق بعد فقال يا محمد سرور كان هذا الكلام سمعته منك للأمر يا قبل يستعمل الله
 ما اختلف عليك اثنان ولكنهم قد اقبلوا وفرضت الى منزله ولم يبايع ولم يبايعه حتى

بالتعريف لاجل احوته او ايجاد الكراهية للعديان في ثبوت تلك اليه في اول الصفحة
اجيبت بالتمثيل واما تلك الحكايات كثيرة ذكرها بموجب الملل اذ عرفت ذلك
فقول لك ان متعفي غايه التعفن كان معناه لا ذلك صار جوف به وسد وكون
نوعه في التعفن كما رأى سلك جوف اس ميت كان في حيرته معناه والالعديان هو في
غايه السد وادون في غايه التعفن فرغم عليه العتية ولم يتركه الاطراف في الزجر كما ذكرنا
وكنتمت في الاثر اليه نهيا كثيرا للمنه تتركه وكثيرا ما يزم العديان وينقل فرجه
الاعضاء وكان معناه والالعديان صلفا بالثبوت لتقاراع تركه وكنتمت فاعلمت اليقينة
للمنه رحم الله تعالى ومنه اس فنقول لك ان متعفي غايه التعفن دليله انه لم يجر
كان معناه الا يزم لم يتركه كذلك فاضطر لاجل العديان والرداء والسرور والعدو المثال
ذلك للمنه صار معناه والالعديان واما كان ذلك لاجل التعفن او ازامه وايضا للمنه
ما والعديان في موضع لم يتكلم اليك في ذلك الموضع بل يتكلم في الجوف من كان معناه
لله العديان فخلد عنكم لم يكن كذلك هذا شعر غريب في الالف ليقى ثلثة ايام غيرة ما
العديان واكل بعد ذلك طير الطيور ذلك الشعر فخلص الورد ورسر وسقط هذا
غريب وانشر من ذلك كله انه لا يمكن استقام العديان من كان معناه واليه كما دعا اليها شفيته

[illegible]

علامة لرفع المرأة في هذا الموضع مالا ولا كان في دار الدنيا قصد ما ذكرتها في المال
 وفي غير هذه علامة لها الا بالمال ولا في ذلك الموضع ليس لها سادة ^{الدخول}
 فذلك ليس هو وجهه فان اردتم قطع علاقتها فليكن التحسين في الموضع للمريض لظلال
 والنقل في ذلك الموضع فليكون ذلك الموضع مكان فيه مال كانه فقلوه لا مرضه فليكن
 بجي ذلك الموضع ونقل عن قبل ان كان يلقن عند الموت كل الشهاده وهو يقول
 شتر اربعة وكان يقول اني بكتاب الله تعالى ان الموت قبل الموت وانما الموت عند
 الموت فاطرس في خط فقط وانما في قول الله تعالى ان الموت قبل الموت وانما الموت عند
 في لا يبقى فيه وجهه الا في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 يوجب الشكاه قبل ان يوافق الموت في خط فقط في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 الحادي في غير له بغيره في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 الطاعات والعبادات عن غير ذلك ولا في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 اضطرابات الخيال لا يدخل بالكلية تحت الضبط ولا في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 لما غلبت البوطه وقد عرفت بهذا الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 عيبر في الموضع في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في

٢٩٧

هكذا كيف كانت كونه في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 بالعبادة وكان جميع صفاته في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 كذلك في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 الحاشي لانه كان في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 ذلك الموضع وكان في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 هذا ما ذكره في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 فلا بد من اصابته في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 كرويا اما موت العبد فليكن في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 فليكن في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 والولد لا يلازم في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 باخرة وراعيها في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 لهم في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في
 كذا قال في الموضع المالكه صانعة لغيره في كتابه في اوراق تاتي في غير له بغيره في الكتاب في اوراق تاتي في

٢٩٨

